

卷之五

100

55/51A

1000



كتاب الازل

للشيخ العلامة محي الدين ابى عبد الله محمد
بن على ابن العربى الطائى رحمه الله



الطبعة الاولى

بمطبعة جمعية دائرة المعارف العثمانية

حيدرآباد الدكن

صانها الله تعالى عن جميع البلايا والآفات والشرو والفتن

سنة ١٣٦٧ هـ

١٩٤٨ م

تعداد الطبع ١٠٠٠
٠١٣٥٧

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الله مفتاح الابواب

الحمد لله الدائم ، الذى لم يزل صالحف الابد المعقول على الازل
الذى انطق السنة عباده بالازلية فتنة فثبت بها من ثبت وزل بها من
زل ، واظهرها بين سمواته امرا يرقى ويتنزل ، والصلاة على من آثر
ربه على هوى نفسه فاعتزل ، فأسرى به اليه وانزله لديه خير منزل
فخلع عليه خلع الاختصاص المخصوص بالتسيب والنزل وعهد اليه
ان يكون بينه وبين ربه صورة الجمال سفيراً ثم نزل فكانت الصورة
الدحية التى كان جبريل فيها عليه ينزل والسلام به عليه ما عدلت
الكواكب السياوة عن النزول برامح ونزلت بأعززل .

اما بعد فان الناس قد اجرى الله على الستهم لفظة الازل
وينعتون بها الرب سبحانه فيقول الازلى وكان هذا فى الازل وعلم
هذا فى ازله ومثل هذا التصريف واكثر الالفاظين بها لا يعرفون

معناها واوسئلوا وحقق معهم البحث فيها زالت من ايديهم ،
وطائفة من النظائر توهموها فيها اعنى لفظة الازل ان نسبتها الى الله
نسبة الزمان اليها فهو في الازل كما نحن في الزمان فيقولون قد كان
الله متكلماً في الازل بكلامه الازلي وانه قال في الازل اطلع نعليك
لموسى واعبد ربك حتى يا تيك اليقين لحمد عليهما السلام وما اشبه
ذلك .

وطائفة اخرى تخيلت فيه انه مثل الخلا امتداد معقول كما
الخلا امتداد في غير جسم كذلك الازل امتداد من غير توالى حركات
زه ان فكأنه تقدير زه ان كما جعلوا ان السموات والارض وما بينهما
خلقهما الله في ستة ايام مقدرة لا موجودة على تقدير لو كانت ثم ايام
كان هذا المقدار .

وهذا كله خطأ فان السموات والارض وما بينهما انما خلقهم
الله في هذه الستة الايام الموجودة المعلومة عندنا وانها كانت
موجودة قبل خلق السماء والارض فان السموات السبع والارضين
ليست الايام لها وانما الايام لفلك النجوم الثوابت وقد كان قبل
السموات دائراً فالיום ودورته غير أن النهار والليل امر آخر معلوم
في اليوم لا نفس اليوم فحدث النهار والليل بمحدث السموات
والارض لا الايام والله ما قال انه خلقها في ستة ايام ولا في ست ليال
وانما ذكر الايام .

واما الذين توهموا انه تقديري زمان والذين قالوا امتداد الى غير اول فيقال لهم لا يخلو هذا الازل الذي نسبتوه الى الله ان يكون وجودا أو عدما فان كان عدما فقد ارحمونا فان العدم نفي محض ويلزمكم شناعة وهو انكم نعمت البارى بالعدم والعدم لا ينمت به وهو محال على الله، وان قالوا ان الازل وجود ليس بعدم يقال لهم فلا يخلو ما إن يكون نفس البارى او غيره فان قالوا هو نفس البارى فقد اخطاوا في الامية حيث لم يطلقها البارى على نفسه .

وان قالوا هي غيره فلا يخلو ما ان تكون قائمة بنفسها او غيرها فان كانت قائمة بنفسها بطلت الوجدانية لله تعالى وان كانت قائمة بغيرها فلا يخلو ذلك الغير إما ان يكون نفس البارى ام لا فان كان نفس البارى فهي له كعلمه وقدرته صفات معنى وتتصف بالازلية كما يتصف عندكم العلم القديم وسائر الصفات بها فيرجع الازل منعوتا بالازل والكلام في الازل المنعوت به الازل كالكلام في الازل الاول ويتسلسل .

وان قالوا ان الذي يقوم به الازل غير نفس البارى فقد اثبتوا قديما آخر وبطل دليل الوجدانية بما يقوم عليه من البرهان بمعد السبر والتقسيم ومحال آخر وهو ان ذلك الموجود الذي قام به الازل هو الموصوف بالازلى لا البارى لان المعانى انما توجب

احكامها لمن قامت به فبطل وصفهم البارى بالازل وثبت ان ما ثم
 ازل اصلا . وبعد هذا فاني ارجع واقول ان الازل موضع مزلة
 قدم النظار وقد اغفلها اكثر الناس وكان الواجب ان لا يهملوا
 جناب الحق ولا يطلقون عليه من الالفاظ والنعوت الا ما اطلقها
 على نفسه في كتابه او على لسان نبيه فانظروا اخي نور الله بصيرتك
 ما اعجب هذه اللفظة كيف صار معناها مطابقا لما اشتقت منه فان
 الازل من اوصاف البهائم الذي يكون منهرقا من خلف سائلا
 بحيث لا يقبل الركوب كالزرافة وما قاربها لانه مشتق من زل
 اذا زلق ومعناه لا يثبت فكذلك الازل مشتق من هـ اذا فانه
 لا يثبت وتزل فيه اقدام الناظرين الامن رحم ربك فكثرة ما تزل
 الاقدام فيه يسمى ازلا .

واما الذين يقولون انه تعالى تكلم في الازل بكذا فانه
 يلزم القائلين به شذاعات ولا يحصل بها علم الا بجهلهم .
 وانما ينبغي ان يقال في مثل هذا ان كلام الله صفة له قديمة
 لا تكيف فان الكيفية في هذا الفن من العلم محال وانما يقع العلم
 بهذا الفن بعد تعلق الادراك ان كان من قبيل المراتب فبالرؤية
 او من قبيل المسوعات فبالسمع او من قبيل المشومات فبالشم
 وهكذا سائر الكيفيات فاذا ثبت ان الله موصوف بالكلام
 وان الكلام غير محدث فلا يحتاج ذلك الى ازل ولا الى غير ازل

فنقول لما خلق الله موسى وكان من امره ما كان وابصر النار وقصده ناده الحق في ذلك الوقت في حق موسى عليه السلام لانه يتقيد بالزمان والبارى غير متصف بالوقت والزمان وقال له بكلامه القديم اخلع نمليك وغير ذلك وسمع موسى عليه السلام الكلام المنعوت بنى الاولية من غير تكيف لنا ولا تحديد بل كما ينبغي ان يكون عليه القديم من الجلال فالتكلم في الزمان والسامع في زمان .

وليس من يقول ان البارى قارن كلامه حركة زمانية فان موسى مقيد بالزمان باولى ممن يقول بعكس هذا وان موسى سمع في غير زمان لان المتكلم ما تكلم في زمان ولحق موسى بالتنزيه اولى من لحق البارى بالتشبيه وقد قيل .

ظهرت لمن ابقيت بعد فئائه فكان بلا كون لانك كتته فقد لحق المبد هنا بالتنزيه لما تحقق سره بالحق وتعلق به بحكم التنزيه تنزه السر عن عالم الكون لانه فان عنه مشاهد لما ظهر اليه من باريه وقال الآخر .

تسترت عن دهرى بظل جناحه فعينى ترى دهرى وليس يرانى فلو تسأل الايام ما اسمى مادرت واين مكاني مادرين مكاني فهذا الآخر قد لحق بالتنزيه وتعالى عن الزمان وزاد على الاول بدرجة وهو ان الاول فان وهذا قال عيني ترى دهرى

وليس يرانى فان الحق يرانا ولا نراه فهذا قد تحقق بالحق .

ومما يؤيد هذا الباب رؤيتنا للبارى سبحانه فاننا لانشك اننا
بعضنا من بعض فى جهة وان البارى سبحانه يرانا اليوم ونحن
مقيدون بالجهات ولا ترجع اليه جهة من حيث انه يرانا كذلك
لو كشف غطاء ناعنا لا بصرناه فى غير جهة على ما هو عليه من نعوت
الجلال والكمال ونحن فى وقت ادراكنا اياه فى جهة من بعضنا
فى بعض لامنه وهكذا الزمان والمكان وكل ما يتعلق بهذا الباب
وانا منالسناء فى جهة والعالم كله ليس فى جهة من نفسه فلا يحتاج
بعد هذا التقرير ان تقول تكلم فى الازل فقال اخلع نعليك على
انها ستكون فلما بلغ الوقت تكلم بانها كائنة ولما كان اليوم
قالها على انها كانت وهذا كله على الحقيقة انما هو العلم ليس الكلام
وفى هذا من الشاعات وسوء العبارة ما لا يخفى على عاقل .

واما المحققون فان الازل عندهم حكمه حكم القدم وهو
بقى الاولية فهو نعمت سلبى ليس بصفة اصلا فالامر فيه هين قريب
ويتبين ما نذكره فى ايجاد العالم عن عدم فاياك ان تتوهم كما
توهمه الضمفاء من ان العالم كان يجوز أن يوجد قبل الوقت
ويعنى تقدير الوقت الذى اوجده فيه ويجوز أن يتاخر عنه فاخصاصه
بذلك الوقت دون ما يجوز عليه يفتقر الى مخصص فلا بقولهم
قبل وبعد ولا زمان ولا تقدير زمان لان التقدير فى لاشئ فيه

ما فيه وما ثم شيء الا الله فمن كل وجه وحال يكون هذا خلفا من الكلام .

والذى ينبغى ان يقال ان البارى موجود بنفسه غير مستفاد الوجود من احد فانه ليس الا هو سبحانه والعالم موجود به مستفاد الوجود منه لانه ممكن بذاته واجب الوجود بغيره من حيث انه مستفيد والبارى واجب الوجود لذاته غير مستفيد وبان العالم عدم والعدم عين المدوم لان المدوم امر زائد على المدوم ولان الوجود امر زائد على الموجود بل المدوم نفس المدوم والوجود نفس الموجود وان كان يعقل الوجود ولا يعقل ماهية الموجود فيتخيل ان الوجود ليس عين الموجود بل هو حال من احوال الماهية ولا تعرف الماهية حتى تعرف من جميع وجوهها وتمتاز كما 'ذاقلت فى الجوهر انه شيء فلا نشك ان كونه شيء من ماهيته ولكن مانعقل ماهية بقوننا شيء فقط حتى نقول ان كنا اشاعرة انه شيء قائم بنفسه متحيز قابل للعرض فهكذا الوجود والعدم فليس بين وجود الحق والخلق امتداد كما يتوهم ولا انه بقى كذا وكذا ثم اوجد فان هذه كلها توهمات خيالية فاسدة ترددها العقول السليمة من هذا التخطيط فلا يبينه عند الحق ولا عند الخلق ان فى الايجاد انما هو ارتباط محدث بقديم او ممكن بواجب او واجب وجود بغير واجب الوجود بذاته ليس الا .

وربما تترض علينا في هذا الازل من حيث انا من محقق
 الصوفية فنقول قد قال بعض أئمتكم (١) ممن تشهدون له بالسبق في طريق
 الحقائق حين ذكر في كتابه مراتب العباد والمرادين والعارفين
 والعلماء وقال في شأن الله انه سبحانه ليس بينه وبين عبادِه نسب
 الا العناية ولا سبب الا الحكم ولا وقت غير الازل فقد اثبت الازل ،
 قلنا نحقق ايها المترض قول هذا المحقق ان الخطاب يكون من
 البليغ على حسب ما توطنى عليه في العالم حتى يفهم السامع من لفته
 واصطلاحه ما يريد ففنى الوقت واثبت الازل والازل عبارة عن نفي
 الاولية والنفي عدم محض فما ثم شيء ولا ثم ثم فيستفي الازل بما يعقل
 من معناه مثل التقدم فالمعرفة بما يعرف الناس المحققون من معنى الازل
 لهذا جاء به ولوعرف انه يتوهم منه المحققون انه امتداد في لاشيء
 او زمان مقدريعطى بينية بعيدة بين الخلق والحق فلما كان محمول
 الازل النفي وهو عدم لذلك لم يبال به .

فصل

ثم نرجع ونقول بمد هذا التقرير هل كان في الازل مع الله
 احداً لا فئات طائفة القدماء اربعة الباري والعقل والنفس والهيولى
 وقالت طائفة القدماء ثمانية الذات والسبع الصفات، وقالت طائفة
 ما ثم قديم الا واحد وهو الحق تعالى وهو واحد من جميع الوجوه
 ولذاته حكم يسمى به قادرا وهكذا كل ما جعلوه هؤلاء تلك صفة .

(١) حاشى صف - هو الامام الشيخ ابن العرف قال ذلك في كتاب معان المجالس

في علمه فليعلم ذلك .

وقالت طائفة بقول هذا وزادت معنى وذلك المعنى يسمى حقيقة الحقائق وهي لا موجودة ولا معدومة ولا محدثة ولا قديمة ولكنها في القديم قديمة وفي المحدث محدثة ثقل ولا توجد بذاتها كالعالمية والقاتلية وما اشبه ذلك. فاذن فاقم في الازل الواحد معنى انه ما انتفت عنه الاولية الا انا (١) فانه لنا في الازل حكم بوجه ما، فانا قد علمنا انا معلومون لله تعالى ولا عين موجودة لنا وان الاشياء لها اربع مراتب في الوجود. وجود في العلم ووجود العين. ووجود في الكلام. ووجود في الرقم فلنا بهذا الحكم في الازل مرتبتان في الوجود، المرتبة الواحدة مقطوع بها وهي مرتبة وجودنا في علمه والاخرى غير مقطوع بها على ما قدمنا وهو وجودنا في الازل من كونه قائلا او متكلما وهنا نظر وقد ذكرنا منه طرفا فيما تقدم من هذا الكتاب.

وقد ذكرنا هذا الفصل مستوفى محققا في كتاب الجداول والدوائر لنا فلينظر هناك فان هذه المجالة تضيق عن بسط هذه المسئلة والمقصود من هذا الكتاب انما هو الازل والازلى لا غير فنحن اذليون بهذا الاعتبار لا ان اعياننا موجودة ازلا. واذ قد تقرر من لسان العلم في الازل ما فيه غنية فلنرجع الى لسان الاسرار فيه من باب التوسع فاقول ان افلاك الازل سباعية التي للحق وذلك عند حاك تركيب هذه الحروف الى بساطها وهي ثلاثة احرف لكل

حرف حضرة والحضرات ثلاثة غير ان اللام عندنا مركبة من حرفين ، فيكون على هذا اربعة مثل الله وتطابق الاسم والنعمة بوجود الالفين واللام والاكثر مع الجلالة ، وانما قلنا في اللام انه مركب من اجل رقه فانه من الف ونون ، قد اثرت اللام مع عطف اللام عليها دائرة كاملة وهي دائرة الكون ولما لم يظهر من دائرة الكون الا القطر لهذا يظهر الزاى بصورة النون ولم يظهر بصورة الميم والالف من حيث الرقم للذات الالهية في كان الله ولا شيء معه والزاى بينها وبين اللام حجاب العزة بينه وبين خلقه . ولهذا اظهر الزاى في الشكل على صورة النون الا انه يقصر عنه والسبب الموجب لذلك ان النون وهو جوف اللام لا يبدو ولا تناظر منه للزاى الا قدر شكل الزاى فلهذا لم يكمل الراى كمال النون لانه حجاب ولو كمل مثل النون لم يكن له ما يحجب فتبطل حقيقة الحجاب والحجاب لا بد منه فلا بد من شكل الزاى ان يكون على ما ظهر ولما وقع الحجاب ربما بطل الكون ولا بد من الحافظ فانه لولا الحفظ ما بقى الكون وقد نبه الله تعالى انه حافظ خلقه بنفسه فقال (ولا يؤده حفظهما) فقال هو حفظهما فهو عين الحفظ فهو عين الحافظ فكانت الالف التى هي قائمة اللام على راس النون الذى هو جوف اللام ظل الالف الاولى من خلف حجاب العزة فالكون محفوظ بالظل ولما كان ظله ظهر على صورته فكأنه هو والظل كناية عن الرحمة

تقول انا في ظل فلان •

وقال تعالى المتحابون بجلالى اليوم اظلمهم بظلى يوم القيامة
واما الالف الاولى اذا كانت فى اللفظ فهى الف العظيمة وتكون
عند ذلك همزة ويكون حجاب همزة صادرا منها فان الزاى فى
بساطط الهمزة فاذا كان الف العظيمة كان قاعة اللام ليس بظل
وذلك لان الالف لا يكون ظللا للهمزة لانها على غير صورتها
ومن شرط الظل الصورة ولهذا اقول فى ظل العرش انه ظل الرحمة
وان الرحمة اسم من اسماء العرش فتكون قاعة اللام اذا بهذا
النظر حافاة من الامر كما قال تعالى (يحفظونه من امر الله) اى من
اجل ان امرهم الله وقال (يرسل عليكم حفظة) •

ثم ان العالم ثلاث مراتب علوى وسفلى ومتوسط بينهما
وما ثم عالم رابع وان المنازل التى تنزل فيها الارواح المسخرة للسيارة
ثمانية وعشرون منزلة وهى الطمح (١)، والبطين، والثريا، والدبران
وايسان (٢) والحية (٣) والذراع، والنوء، والطرف، والجبهة، الخرتان
والصرفة، والعواء، والسماك، والفقر، والزبانا، والاكليل، والقلب
والشولة، والنعام، والبلدة، وسعد الدابح، وسعد بلع، وسعد
السعود، وسعد الاخبية، والفرغ المقدم، والفرغ الموخر، والرشاء،
وكل منزلتين وثلاث منها تسمى برجا فهى غير البروج، والارواح
السيارة التى قد جعل الله بيدها زمام تدبير العوالم سبعة وهى زحل،

والمشتري والمريخ، والشمس، والزهرة، والكاتب، والقمر .
 وبترحيل هذه الكواكب في هذه المنازل ربط الله
 الاقمار في هذه العوالم فكان جماع العالم ثمانية وثلاثين والازل
 ثمانية وثلاثين فظهر العالم على صورة الازل من طريق العدد والازل
 من نموت الله فهو على صورته والله خلق آدم على صورته والعالم
 على صورة آدم فارتبط الكل بالكل وظهرت الاربعة التي هي
 من اشرف المنازل وهو العالم والانسان والازل والله فتتحقق
 ما ذكرناه فانه من لباب المعرفة الالهية .

ثم انه في الازل نكتة عجيبة وهو ان العالم لما ظهر بدعوى
 الظهور اراد الحق ان يطمسه بازيلته فلا يبقى للحدث اثر فنجلى ازل
 ففنى العالم بظهور الالف من ازل خاصة وبقي زل في حق العالم كان
 سائلا سأل ابن العالم قتيلا له زل بظهور الف الذات والالف هي
 المطلوبة من الازل خاصة من اجل الاحدية .

تنبيه

اعلم ان سر الازل وروحه والذي به وجود الازل انما
 هو انا وهكذا احوال الازلية كالقدسية والاولية والآخرة
 والظاهرة والباطنية وهذه كلها لولا انا ما كان منها شيء فان
 صحت هذه السموت له اولا فانا هناك ازلا بلا اذلية وان لم تصح
 هذه السموت ولا عيني فليست هناك وهذا الفرقان بين اسرار السموت

واسرار الصفات والاسماء فالاسماء انما هي موضوعة لله لاله على الاشخاص من غير معنى يكون في الشخص منها مجردة عن هذا كله الا عن العينية .

فان عقل من الاسم معنى في المسمى يدل عليه الاسم فليس هو المقصود بالاسم لان اصل الوضع في الاسماء انما هو تمييز عين المسمى من مسمى آخر خاصة واتفق ان هذا الاسم يدل على معنى في المسمى يستحق به هذا الاسم غير مقصود للواضع .

وقد تكون اسماء اجناس كالا نسان والملك والحيوان والفرس والمراد بهذا الجنس وكزيد وجعفر وهذه الشجرة فهذا من اسماء اعيان الشخصيات والاصناف انما هي لمعان تكون في الموصوف تسمى صفات كالعالم اسم من قامت به صفة العلم وهو وصف للعالم ليس باسم واسمه مثلاً على اوزيد او خالد فهذا هو اسمه الذي يدل على عينه خاصة فان سمي بعالم ابتداء كما سمي بزيد وعلى فليس هو بمقصود للواضع ان سماء عالماً لقيام صفة العالم او لتوهمه انها تكون فيه اولانه حيوان ناطق فيعلم علماً ما فانا نجوز ان نسمى عالماً الحجر والشجرة لا بمعنى انها تقبل صفة العلم ولا هي فيها فني ما توهمها واضع الاسم فليس بمسمى على الحقيقة وانما هو واصف وهكذا في كل اسم يطى الاشتقاق ويدل على معنى يقوم بالمسمى فهو وصف في الحقيقة والمسمى واصفا والمراد الصفة

كتاب الازل

والعين من حيث تلك الصفة لا من حيث ذاتها فهذا هو الفرق بين الاسم والصفة وهكذا ينبغي ان تكون اسماء البارى الخاصة ان تدل على مجرد الذات كالله والهواذالم يتفق ويصح ان يكون غير مشتق من شىء وكذا هو عند المحققين ولهذا جعلوه الاسم الاعظم لانه لا يتقيد بمعنى ما فى الذات ولا يحكم ما من احكام الذات وانما دلالاته على عين الذات بخلاف اسمه التقادرفانه يدل على معنى فى الذات يسمى القدرة او حكم من احكام الذات فى مذهب النفاة وهكذا الحى والمريد والسيع والبصير والكريم والرحيم ولهذا قال الله (والله الاسماء الحسنى) لازالة اللبس عند السامع واذا ذكر له وهو غائب وكذلك الكائنات لهذا السبب لما وقع الاشتراك فى الاسماء زال المقصود من الاسم فزادوا النعوت والكنايات مثل هذا وغير ذلك والبارى سبحانه لا يشترك فى شىء مع خلقه ولا كان ثم آلهة ولا يصح فكانت اسماء حسنى من حيث انها لاحكام عنده اولمان فيها تسمى صفات ولا شك ان هذا الاسم اعلى من ذلك الاسم الذى يطلب العين عندنا خاصة ثم لا يخلو توهمك فى اسمائه الحسنى هل تريد بكلامه او كلامنا فان اردت الاسماء التى سعى بها نفسه بكلامه فتلك لا يقابلها شىء ولا تتصف بشىء ولا يسمى نفسه بها بشىء زائد على الذات وان اردت الاسماء الواردة فى الكتب المنزلة التى اطلقها على نفسه فى عالم العبارات

والالفاظ بوجودنا فلا بد من نعمت الحسنى لها ولا نشك ان اسماءه له
ازل من كونه متكلماً خاصة لانها من احكام الكلام ، وباب الاسماء
يطول الكلام فيه وقد افردنا له كتاباً .

واما النعوت والفرق بينها وبين الاسماء والاوصاف انها
الفاظ لا تدل على معنى قائم بذات النعوت ولا هى باسماء فانها
تكون للنعوت بها وهو مسمى باسم يعرف به وانما النعوت
الفاظ تدل على الذات من حيث الاضافة وهكذا نسميها اسماء
الاضافة كالأول فان نفي الاولية عنه واجب لا بد من ذلك فاذا
نعتناه بالأولية فلا بد من وجود اعياننا وكما تقدم عند مقابلة حدوثنا
فان البارى وجود مطلق لا اول له ولا آخر هو الهو على الحقيقة .
وكذلك الازل انما نعت به من اجل الزمان فى حقنا
وتوهمنا الامتداد فى كان الله ولا شىء معه بققد اعياننا ليس غير
ذلك وكذلك الظاهر والباطن فى حق من ظهر له ووطن عنه والباطن
اتم فى النعت من الظاهر فانه ظاهر لنفسه ولا يكون باطنا لنفسه
فانه محال فمثل هذه الاسماء تسمى عندنا وعند المحققين نعوتاً لا اسماء
ولا اوصافاً فالأولى نعت لصفة كالقديم وشبهه من اسماء
الاوصاف .

وقد يتوهم العاقل انه لا بد من معنى يعنى انه لا بد أن يعقل
من هذا النعت امر يرجع الى الماهية ان لم تكن تعطيه الماهية فلا يجوز

هذا النعت ولهذا هو عندنا النعت اكمل من الصفة فان الصفة لا تعطى
ماهية الموصوف والنعت يبين عن الماهية وهو ايضا ارفع من
الاسم على ما قررنا من الاسماء .

وقد شمل لفظ الاسماء الالاء والنموت والصفات فالالاء
اولا لانها للعين من غير أن تعطى من الماهية شيئا ولا من معانيها
القائمة والنعت يتلوه لانه يدل على الماهية بوجه والوصف آخر لانه
يدل على معنى في الذات عند مثبتى الصفات ويدل على حكم عند
النفاء فقد مشى في الازل ما فيه غنية ومقنع لكل ذى قلب سليم .
تم الكتاب بحمد الله رب العالمين (١)



